



[illegible]

القييد الى الاطلاق لان كل مظهر من مظاهر الكمال يتجلى بالقييد لا غير الطاق الباقى **الاربعة السادسة**
ابن آدم وان كان يسبب الجسم الكثيف للترابي في غاية التسفل لكن بما اشتمل عليه من نور الروح السماوى في غاية الارتفاع
والعلو قالى من بها توجه منكم ذلك وبماى منها تعلق انصبة بها هذا لعل ذلك قال الحكماء ان توجه النفس الناطقة الى العوالم
الطالقة لتحقاق الارضية وتجلد بالحكماء لتحقاق الصداقة صار كما ان الروح كل وكل لا يمشى الا بوجه الارض
شدة الاندفاع الى العوالم الجسمانية وتوكل الشغف بها ليشغف بها الهيولى ان صارت رغبة في ما لا يرضى عنها الا في غير
وما توجه اليه فيجب ان تكون جوده وترفع الى غير نظر وتقبل بكمية تدل ان ذلك قد من توجه الى الحقيقة التى
مدارج الموجودات مجالى جلالها ومرتبة كائنات مظاهر كمالها اقراوم على ملاحظة هذه النسبة لتختلط وتوهم من رمد
ويفصل جوده عن ظلاله فانما الحقيقة انك تكلم الوجه الى نفسه فقد توجهت اليه وكما عبرة عن توجهه وتوهمه في ذلك
ان يكون المقييد مطلقا وتحقق ان اقول الله الحق هو الحق قال الفقهاء لا يرحم ولا يغفر ان الاقدار يقتل بعض الموصوفين المظهرين
المؤمنين عنهم الشك في ذلك ونوبت بقاء فعل الطائفة انما يمتنع على زعم العلما ومصلحة المسلمين المكلفين اليه بل يغفلان
الاقتربت الغلط منهم قال مبنى استياسة على المصلحة العامة لا على مصلحة المظالم ولا على ركايا الله تعالى هو مبسوط في كبر القصة
وقد روى عن غيرنا انما رضى الله تعالى عنه انشد يدعى ابو موسى كاشع رضى الله عنه في رواية الحديث المشهور
قال ما انا ايام اهلك ولكن خشيته ان يقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ذلك سيدنا عمر اذ روى رضى الله
عنه اخرجه بتبليغ من قال الله لا اله الا الله دخل الجنة وقال لا ترسلوا رسولا لله فان الناس يفرقون ويكفون واخوه انتم
كله الفقهاء لرحم **الاربعة السابعة** حود نفس على التزام هذه النسبة الشريفة في جميع الاحوال ^{خطا} لا
في جميع الاوقات بحيث لا يبرز وقسم الاوقات حال من الاحال لا وقت متلبس بها ومتصفا بها فها في الذهاب
الى القيامة والنفوس لا وكل والشرب والقبول والسهم بحيث تكون في جميع الحركات والسكنات اذ الله القلب ان لا يرب
او طائل سكت وطالب من ترى جميع انفسه ان لا يقنع بالغنى حتى تكون من **الاربعة الثامنة**
انما ان الله ان نسبة الشريعة اشد قوة في جميع الاوقات والاركان واجبة عليك ازدياد الكيفية المطلوبة به التعمر
علاصة ان نون والندوة من ملاحظة صوره الا ان كان اهل المطالب لا ينسبر ذلك الا بحج البليغ والبيان في نفى
الحرام ولا يهاه في فقد انما الحرام تعدد مرسا وسر تقوى من انسى فيجب سعى الاجتهاد في غنى الحرام

في بيان

عن صراحة الصلة وتخصيها خارج تلك الساحة ويشترط في رتبة قلبه نور ظلم الحس ولعمان أسرار وجوده الملائق
ليأخذ نور ظهوره منفصل بذلك يخاضه من زوايا الأعيان فلا يبق له شعور فله من الله الواحد الأحد **الاشية**
التاسعة الفناء عبارة عن أن لا يكون للسالك شعور بأسوأ سبحانه بواسطة استيلاء انه وجود الحق على
باطنه وفناء الفناء عبارة عن عدم الشعور بذلك الفناء لا يخفى علينا فناء الفناء حقيقة الفناء لأن
صاحب الفناء إذا علم فناءه ليس من هذا الفناء لأن صفه الفناء والموصوف بهما أحسن الحس فالشعور بأدنى ما
للفناء **الاشية العاشرة** التوحيد عبارة عن تحرر القلب وتخليصه عن المعتقدات بأسوأ سبحانه من حيث
الطلب والإرادة والعلم والمعرفة أعني يقطع طلبه بإرادته من جميع المطلوبات وتتركه من حيث هو
ولم يقل ولا يورثه به نوحى عن الكل لا يبقى له شعور ولا حواس بغير عز وجل **الاشية الحادية**
عشرة لا يمكن دواء هذه النسبة مادام الإنسان محبوس في بحور النفس وهو لها الظاهر في غير من ظفر شعور
أثار الجذب بآثاره المحسنة ببطئه متواتر المحسوسات والمفعولات غلبت له هذه النسبة لجميع اللذات الجسدية
والراحات الرمسية التي ترقع عنه كلفة الجهاد وأمره بروج لذات المشاهدة وفهم طلبه من راحة الأسماء
الاشية الثانية عشرة إذا وجد الطالب الصديق في نفسه عقدة نسبة الجبرية حتى لا يزداد
عز وجل وحيل عليه أن يعرف عمق داء في ترجمتها وتكونها ويخضع نفسه على أيافه ويرى أنه في مثلث لابد من الجبر
الاشية الثالثة عشرة حقيقة الحق سبحانه كونه لا غير ليس لوجوده تسفل وأخطأ مقدس من سمى الله غير الذنوب ويبر عن وحدانية
التكبر والفضل كل لعلاماته وليست له علاقة لا يسعه العام ولا العيان ظهر منه الكيفية لكم وهو به كنه
كل الأشياء عدل به وهو سبحانه خارج عن إحاطة الأذنين البصر في مشاهداته كماله وعين البصيرة بذكر
الاشية الرابعة عشرة يطلق لفظ الوجود بمعنى الحق المحض الذي لا يوصف بمعدية فهو
الاعتبار هو به الاعتبار من قبيل العقولات الثنائية التي ليس لها طرف خارج بل هو وصفه هي ذواته
كما حقيقة الحقيقة في العلم والتسليم به في إطلاق لفظ الوجود وبراهنه حقيقة هي حرمه بذكره وهو جبري في وجوده
برحمته وأوليس الحقيقة غير حاسم جود في الخارج وفي الوجود أن عارض ما وقاها كإشهاد به ذواته كبره وأوليس حقيقته

القيمين اطلاق هذا الاسم لخصه لمن وجدته في المعنى الثاني لا بالمعنى الاول الا ان كانت الحاشية عشرة
صفا الله عز وجل غير انه من حيث ما في العقل وغيره انه من حيث التحقق لمصير مثل ذلك الواحد وهو العالم
باعتبار العلم والقادر باعتبار القدرة والمريد باعتبار الارادة والشاء باعتبار المقتضى وموجب التحقيق والوجود
بين ذاته بمعنى ان القدرة في الوجود بل هو وجود واحد لا اقسام له والصفة انصبه واعتبارها في الاشارة السادسة عشر
والله سبحانه من حيث هو لا من حيث اقسامه والصفات من حيث هي جميع النسب والاضافات وانصاف هذه الامور باعتبار انتم
الى عالم الظاهر يتجلى الاول بنفسه على نفسه ومحقق هذا نسبة العلم والنق والوجود والشه نسبة العلم فحقق العالمية
والمعلومية ونسبة النفس لتسليم الظاهرية والمظهرية والوجود يستقيم الواجبة والوجودية والشه الشهادة والشهيرة
وكذلك الظاهرية المحمودة لا من سبق بالبطون والمطون مقدم ذاتي اولية بالنسبة الى الظاهر فقتعين اسم الاول الاخر
الظاهر والباطن وكذلك في الحق الثاني والثالث الاشياء الثلاثة في النسب كما صفا في تنكر النسب والاسماء عند ذلك
تظهر ويختص انما اكثر في بيان من لا يجد في ظاهره وفيه ظهر سبيل الاستحقاق باعتبار اطلاق وصلة الذات في خطها باعتبار
الظاهر المتعينات الاشارة السابعة عشر المقيمين الاول مرة من فوقانية خصه مشقة على جميع القاديات
سواء كانت قبلية للتجرب وعن جميع الصفات الاعتبار ان كانت قبلية لا بعدة فجامعي رتبة الاحدية باعتبار التجرد
عن جميع الاعتبار لا تخرج عن قبلية هذا التجرد ايضا اولها بطون اولية واولية ومنه الواحد باعتبار الصفا في جميع الصفات
والاعتبار اولها بطون واخرية واولية واعتبارها رتبة الواحدية بعضها فوق بعضها كون مقيمين اقسامها وانما اعتبارها
بالمجموع سواك مشقة يتحقق بعض الحقائق الكونية في جوامعها القلبية والراقية وغيرها ولا يمكن مشقة هذا كماله
والعلم الزيادة وهذا اسما وصفات الهيوية والوجودية وهو معلومة الذات المتلبسة بها لا اسما وصفات حقائقها
وتتعلق العلم بالوجود بها لا بوجدها ووجوبها من حيث هي اعتبارها باعتبارها الكونية كما في بعض المقامات
والمتعينات التي هي هيوية المتعينات الخارجية بعضها من حيث هي معلومة الذات المتلبسة بها لا باعتبارها الحقائق الكونية
طاهر لوجوبها كمالها وانما راجع القدر الموجود في بعض هذه المقامات ووجوبها من حيث هي اعتبارها باعتبارها الكونية
الشيء من غير انما راجعها كمالها استعدادها في جميع الاشياء الا هيية سواها من حيث هي اعتبارها باعتبارها الكونية
منها وضعت عالمية وسابقة كذا في اقسامها من حيث هي اعتبارها باعتبارها الكونية

[illegible]

الاثنتي عشرة والرابعة والعشرون الحجة المتفق بها على وجودها في الكون الخالق كونه له رتبة
 اولية في الازمنة من الاعضاء والاطلاق من كل قيد باعتبار هذه الحقيقة ومن ثم انشأت الخلق وتوهمه فان هذا
 عن دلالة الالفاظ واللفظ لا يتناول في تعجيل الالفاظ عبارة ولا العقل لا يمكن الا ان يكون له رتبة اولية باعتبار
 في الجاهل بالعلم من انشاءه من في الالفاظ واللفظ لا يتناول في تعجيل الالفاظ عبارة ولا العقل لا يمكن الا ان يكون له رتبة اولية باعتبار
 تميزه بتعيين جاسم جميع تميزاته العقلية والوجودية الالهية وجميع تميزاته العقلية والوجودية الالهية وجميع تميزاته العقلية والوجودية الالهية
 العقول الاول كذا ولقد ثبت حقيقة الوجود من رتبة الالفاظ كذا ولقد ثبت حقيقة الوجود من رتبة الالفاظ كذا ولقد ثبت حقيقة الوجود من رتبة الالفاظ
 العقلية للترتيب وهي رتبة الالهية والرتبة الرابعة تفصيل رتبة الالهية وهذا الترتيب اسماء خمسة اولها اسماء الالهية
 للترتيب من حيث هو الوجود كذا الوحدانية من رتبة الالهية اسماء خمسة اولها اسماء الالهية
 شانهما الترتيب الالفاظ هذه الترتيب كونه مسكونة بالرتبة السادسة تفصيل الترتيب كونه مسكونة بالرتبة السادسة وعرض
 هاتين الترتيبين باعتبارهما رتبة العلم الالهية مكان من لوازمه هو تجليته سبحانه على نفسه بصور الحقائق وحيث ان الحقائق
 الحقيقة من رتبة الالفاظ كذا الوحدانية من رتبة الالهية اسماء خمسة اولها اسماء الالهية
 هذا الترتيب الحقائق كمال هذه الترتيب الحقائق كذا الوحدانية من رتبة الالهية اسماء خمسة اولها اسماء الالهية
 والعشرون حقيقة الحقائق التي هي ذاتها سموات حقيقة جميع الاشياء من رتبة الالهية واحد لا يسبيل
 اليه ولكن باعتبار التجليات المنكثرة في التبعات والتعدد في القادرات والحقائق الجوهرية وان على الحقائق العرفية الثانية
 والذات الواحدية بواسطة الحقائق المتعددة والحقائق المتعددة من رتبة الالهية واحد لا يسبيل
 ولا متكررة هذا العين الواحد حيث التجرد لا يطلق من التبعات والتعدد في القادرات والحقائق الجوهرية وان على الحقائق العرفية الثانية
 الذي هو بواسطة التبعات والتعدد في القادرات والحقائق الجوهرية وان على الحقائق العرفية الثانية
 العالم بل في الحقيقة حقيقة واحدة والظهور والبطون والذولية والآخر من رتبة الالهية واحد لا يسبيل
 والباطن الاثنتي عشرة السادسة والعشرون قال الشيخ اكبر رضي الله عنه في رتبة الالهية
 افضل الشيعي العالم عبارة عن الاعراض المضافة في عين احد من حقيقة الكون وهو تقدير وتخييلهم الالهية من الالفاظ
 يستدل في كل عالم ويوجد متله عالم اخر وكل عالم عنده ظنون محال سبحانه وتعالى بل هم ليس من خلقه بل هو
 عليه

كانت النفس لا تعرف شئ من غير شئ ليست من جهة قدرة القائل في القتل والطبيعة الملائكة واليا لمقتول المستلزم في جميع
زوال الحيوان من روحه في تلك الالاحقة الى اذوية والثلاثون في الشيم عند الدين القسوس في
في العلم من العلم بدم السور في بعض من كل حقيقة من الحق في ما خرج من الماوية وتعلم بحسب تقابلت الحقيقة في قول
الرجوع كما لا يقتضيه فيكون قابلا للرجوع على الوجه الاثم ولا يمكن ان يتأهل لتعلم على هذا الوجه ما يكون قابلا
للمرجوع على الوجه الاثم فيكون قابلا للعلم على هذا الوجه وهذا هو المتعارف عليه في العلم بالرجوع في العلم على حقيقة
خارجية الحكم بالرجوع فيكون الرجوع في العلم على كل حقيقة خارجية الحكم بالاسكان فيكون الرجوع والعلم يتقدم في تلك
الذي تقوم في تلك الشيم قد مر من خصوصية الحكم في طبيعة العلم بالرجوع في علم السيل القليل والافهم في الحكم الات
الخاصة بالرجوع في تلك الالاحقة والافهم فيكون في العلم بالرجوع في العلم في تلك الالاحقة في العلم بالعلم
على وجه واحد ما بحسب العرف في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
يشاهد من سر العلم الذي من الحق سبحانه في جميع السور في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا
انما يميز بين العلوي والسموي في العلم في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
الاجسام المتكاثرة في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
صلح الطبيعة في علمي هذا القياس من العلم في سائر السور في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
باسم الالاحقة الثانية والثلاثون حقيقة تكون من جهة صفة ملاحظة اسارية في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
المرجوع في حيث تكون في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
في ملاحظة اسارية في جميع صفة العلم في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
العلم في ملاحظة اسارية في جميع صفة العلم في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
والانتماء الى العلم الفعلي والاعتقالي في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
علم الرجوع في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
في علمي هذا القياس من العلم في سائر السور في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم
والشيم في علمي هذا والثاني بحسب العرف في علمي هذا ولا يقتضيه عند باب الحقيقة من علم العلم في علم

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

